

ИСАИЯ

[евр. יְשַׁעְיָהוּ , *yəša‘yāhū*], ветхозаветный пророк (пам. 9 мая), согласно традиции, автор названной его именем книги (см. [Исаии пророка книга](#)). Род. в Иерусалиме ок. 765 г. до Р. Х.

Библейское и апокрифическое предания об И.

Время служения

Видение И. в храме, когда Господь призвал его на служение, по словам самого пророка, произошло в год смерти царя [Озии](#) (Ис 6. 1). И. проповедовал, как следует из свидетельства Книги прор. Исаии (Ис 6. 1; 7. 1-9; 14. 28; 20. 1; 36-39), во время правления иудейских царей Озии, [Иоафам](#), [Ахаза](#) и [Езекии](#) (Ис 1. 1). При переводе указанного в Ис 6. 1 года смерти Озии (года призвания пророка) на современное летосчисление время служения пророка (по причине разногласий данных о правлении царей Израиля и Иудеи в 3-4-й книгах Царств) приходится на период с 747/6 до 735/4 г. до Р. Х. (более вероятно - между 740/39 и 735/4) (*Kaiser O. Jesaja/Jesajabuch* // TRE. 1987. Bd. 16. S. 636-658).



Прор. Исаия. Мозаика кафоликона Неа Мони на Хиосе. 1042–1056 гг.

В 7-й гл. книги говорится, что пророк выступил на проповедь во время т. н. сирийско-эфраимитской войны. Ход и цели этой войны остаются во многом неизвестными, т. к. сообщения о ней в основном отражают богословское осмысление этих событий (4 Цар 15. 37; Ис 7; 4 Цар 16; 2 Пар 28; Ис 8; Ос 5. 8 - 7. 16). Ассир. держава стремилась в эти годы к мировому господству. Египет, пытаясь остановить ее продвижение, втягивал в борьбу с ней гос-ва Сирии и Палестины. И. был последовательным противником участия Иудеи в этой борьбе и призывал царей сосредоточиться на религиозно-общественных преобразованиях. Когда Дамаск и Самария пошли войной на Иерусалим, чтобы принудить его к вступлению в антиассир. коалицию, И. изрек перед царем Ахазом (735-715) 1-е мессианское пророчество (Ис 7; ок. 734 г.). Но Ахаз, вместо того чтобы положиться на помощь Божию, как советовал пророк, вступил в союз с ассирийцами, которые осадили Дамаск и вторглись в Галилею. После войны Иудейское царство попало под власть Ассирии, Северное царство потеряло значительную часть территории, сократилось до границ колена [Ефрема](#), [Дамаск](#) также был разрушен. Война закончилась не ранее завоевания Дамаска Тиглатпаласаром III в 732 г. (см. также в ст. [Израиль древний](#)). Приблизительно в это время И. записал 2-е мессианское пророчество - о чудесном Младенце, Который принесет мир на землю (Ис 9. 2-7). Т. к. в Ис 28. 1-4 предсказано

завоевание Самарии, к-рая пала после 4-летней осады войсками Салманасара V (723/2), И. должен был продолжать служение с 732 по 722 г. В Ис 20. 1-6 говорится о слове Господа к И. в связи с антиассирийским восстанием в Ашдоде против Саргона II, пославшего на подавление бунта военачальника в 713-711 гг.

После падения Самарии колено Ефрема перестало существовать как самостоятельное царство; события священной истории сосредоточиваются в Иудее, находящейся под контролем Ассирии. При дворе благочестивого царя Езекии (715-687) влияние И. возросло.

В 705 г. умер ассирийский царь Саргон II и власть перешла к Синаххерибу (705-681). Предсказанный в Ис 36-37 поход Синаххериба против Иудеи лишил Езекию возможности поддержать южносирийское восстание 703-701 гг. против Ассирии. Упомянутое в Ис 39. 1-8 посольство вавилонского царя Меродаха Валадана датируют либо 713-711 гг., либо, что менее вероятно, 703 г. (*Kaiser. Jesaja/Jesajabuch // TRE. 1987. Bd. 16. S. 636*).

Влияние И. при дворе стремилось ослабить партия «князей» во главе с царедворцем Севной. Эфиоп. царь Шабака, правивший в Египте (XXV (Нубийская) династия), был встревожен мирной политикой Езекии и сумел настроить «князей» на войну против Ассирии. Узнав об этом, И. вышел на улицу, изображая пленного раба. Он предсказывал неминуемый крах всех политических сговоров. Но в конце концов Севна сумел добиться своего.

Синаххериб легко расправился с противниками и осадил Иерусалим (701). Езекия смог спастись, лишь заплатив огромную контрибуцию. Возможно, в это время пророк произнес знаменитую обличительную речь, к-рой открывается его книга (Ис 1. 2-3). Раскаившийся Езекия тяжело заболел, но был исцелен по молитве пророка.



Обличительная речь и видение прор. Исаии. Миниатюра из Книги пророков с толкованием. 1888 г. (РГБ. Ф. 242. № 187. Л. 8 об.)

Во 2-й осаде Иерусалима ассирийцами (4 Цар 18. 17; Ис 36. 1-2) Езекия был неповинен, поэтому И. не обличал его, а предрек поражение завоевателям. Это произошло ок. 690 г. Только чудо спасло город. Царь и пророк скончались после этих событий. Предание утверждает, что И. дожил до правления нечестивого Манассии (696-641) и принял мученическую смерть. 3-е мессианское пророчество (Ис 11. 1-9) И. записал, вероятно, незадолго до смерти.

О жизни пророка

из его книги известно очень мало. В традиции стало общим местом отождествлять его отца с прор. Амосом, но совр. исследователи в своем большинстве не видят оснований для этого. Из того, что свидетелем символического действия И. мог быть иерусалимский первосвященник Урия (Ис 8. 2; 4 Цар 16. 10), делают вывод, что И. принадлежал к иерусалимской аристократии. Согласно Ис 7. 1-9, И. имел доступ к царю, Езекия обращался к нему в опасный момент осады Иерусалима в 701 г. (4 Цар 19. 1-5; ср.: Ис 37. 1-4) и был исцелен по молитве пророка (4 Цар 20. 7; Ис 38. 21). Вывод об очень тесной связи пророка с царским двором нек-рые исследователи делают на основании указаний о присутствии филистимских (Ис 14. 32а) и эфиоп. торговцев (Ис 18. 2) в Иерусалиме, а также об иудейском посольстве в Египет (Ис 30. 1-2, 7; 31. 1).

До 732 г. у И. родились 2 сына, к-рым пророк дал символические имена Шеар-ясув («остаток, который вернется» - Ис 7. 3) и Магер-шелал-хаш-баз («спешит грабеж, ускоряет добыча» - Ис 8. 3), предрекая первым именем, видимо, закат могущества иудейского народа, а вторым - завоевание Дамаска и Израиля ассирийским царем. Мать Магер-шелал-хаш-база в Ис 8. 3 также названа пророчицей.

Согласно Ис 8. 1-2 и 30. 8, И. умел писать, что предполагает получение соответствующего образования («премудрости»; ср.: Ис 14. 24-27; 17. 12-17; 28. 23-29). Текст Ис 18. 1-2 и 30. 4 свидетельствует о знаниях пророка о др. народах и об их землях.

Мученичество



Мученичество прор. Исаии. Миниатюра из «Speculum humanae salvationis». Ок. 1450 г. (Музей Меерманов в Гааге. 10 В 34. Fol. 24r)

После завершения ассир. кризиса 701 г. в книге пророка больше ничего не говорится о его служении. Более позднее предание сообщает, что И. принял мученическую смерть при царе Манассии, вступившем на трон в 696 г.

Христианский апокриф «Вознесение Исаии» (см. *«Исаии пророка Вознесение»*) содержит краткий рассказ о преследовании и казни И. царем Манассией. После работ К. Ф. А. *Дилльмана* (Dillmann A., ed. Ascensio Isaiae, aethiopice et latine. Lipsiae, 1877) и Р. Чарлза (Charles R. H., ed. The Ascension of Isaiah: Transl. from the Ethiopic Version,

which, together with the New Greek Fragment, the Latin Versions and the Latin Transl. of the Slavonic, is here Published in Full. L., 1900) (ср. также: *Knibb M. A. Martyrdom and Ascension of Isaiah // The Old Testament Pseudepigrapha / Ed. J. H. Charlesworth. Garden City (N. Y.), 1985. Vol. 2. P. 143-149*) этот рассказ исследователи рассматривают как изначальный иудейский документ, легко выделяемый из его совр. контекста (ср.: *Charles R. H. The Apocrypha and Pseudepigrapha of the OT in English. Oxf., 1913. Vol. 2. P. 155-162; Caquot A. Martyre d'Isaïe // La Bible: Écrits intertestamentaires / Éd. A. Dupont-Sommer, M. Philonenko. P., 1987. P. 1017-1033*).



Мученичество прор. Исаии. Миниатюра из Библии. 1372 г. (Музей Меерманов в Гааге. 10 B 23. Fol. 355v)

В апокрифе говорится, как в присутствии царя Езекии и молодого Манассии И. предрекает свою мученическую кончину в правление последнего. Когда к власти приходит Манассия, пророк бежит в Вифлеем, а затем на гору в пустыне. Место, где он скрывался, царю выдает лжепророк Белкира (иногда в традиции имя передается иначе: Велиар, Белхира и др. - см. в ст. [«Исаии пророка Вознесение»](#)), к-рый обвиняет И. в измене (пророк предсказывал беды Иерусалиму, сравнивая его с Содомом (ср.: Ис 1. 7-10)) и в богохульстве (противоречил самому Моисею, утверждая, что видел Бога, но остался жив (ср.: Исх 33. 20; Ис 6. 5)). Манассия приказал посадить И. в темницу и перепилить его деревянной пилой. И. принимает мученическую кончину. Помимо изложения обстоятельств смерти пророка в апокрифе рассказано о вознесении И. на небеса и получении им откровения (см. [«Исаии пророка Вознесение»](#)). О мученичестве И. также известно из апокрифа «Жизнеописание пророков» (*Vitae prophetarum*. 1. 1).

Раннехрист. авторы были знакомы с этой традицией. В НЗ она, возможно, отражена уже в Евр 11. 37. О смерти И. говорит мч. Иустин Философ (*Iust. Martyr. Dial.* 120. 5), упоминает Тертуллиан (*Tertull. Adv. gnost.* 8. 3), к-рый видит в пророке, не прекратившем проповедь даже во время страшной казни, пример терпения (*Idem. De patient.* 14. 1; ср.: *Asc. Is.* 5. 14). Согласно Оригену (*Orig. In Is.* 1. 5), иудеи предали И. страшной казни, потому что он, по их убеждению, отклонился от закона. [Коммодиан](#) (III в.) считает, что в гибели пророка виновен царь Манассия либо иудейский народ (*Commod. Carmen apol.* 221. 513-514) (так же считает Лактанций - *Lact. Div. inst.* IV 11. 12). [Потамий](#), еп. Лиссабона (IV в. по Р. Х.), составил на основе апокрифа «Трактат о мученичестве прор. Исаии» (PL. 8. Col. 1415-1416; CCSL. 69. P. 197-203). [Пруденций](#) подчеркивает, что жизнь и мученичество пророка - пример для

христиан (*Prudent. Perist.* 5. 524, 529). Для свт. *Илария* Пиктавийского (*Hilar. Pict. Contr. Const.* 4 // SC. 334. P. 174) и свт. *Амвросия* Медиоланского (*Ambros. Mediol. In Luc.* 9. 25; ср.: *Idem. In Ps.* 118. 3) это пример мужества. Блж. Иероним, к-рый, видимо, знал апокриф, доверяет иудейскому преданию (*traditio certissima*; ср.: *Hieron. In Is.* XV 57. 1-2): И. предрек свою мученическую кончину от Манассии (*Ibidem*) и был казнен, потому что сравнивал иудеев с князьями содомскими и народом гоморрским и утверждал, что видел Бога (*Ibid.* I 1. 10; *Idem. Ep.* 18A, 13; ср.: *Asc. Is.* 1. 9; 3. 8-10). О мученичестве И. при Манассии говорит также блж. *Феодорит* Кирский (*Theodoret. Quaest. in Regn.* IV. 54).

К. В. Неклюдов

Почитание И.

В христианской традиции

Древнейшее упоминание о месте захоронения И. содержится в Бурдигальском итинерарии 333 г., согласно которому гробница пророка находилась в Иосафатовой (Кедронской) долине: «Невдалеке отсюда, как бы на вержение камня, находятся два памятника дивной красоты, в одном, который действительно вытесан из одного камня, положен Исаия пророк, в другом же Езекия, царь Иудеев» (*Itinerarium Burdigalense* // CCSL. 175. P. 17-18 (рус. пер.: Бордосский путник 333 г. // ППС. 1882. Т. 1. Вып. 2(2). С. 30)). В настоящее время эти гробницы связывают с именами прор. Захарии и Авессалома. Данное известие дополняют сведения, содержащиеся в сочинениях о ветхозаветных пророках, которые приписываются свт. Епифанию Кипрскому и сщмч. Дорофею Тирскому, - «О жизни и смерти пророков» (*De prophetarum vita et obitu* - CPG, N 3777-3778; в 2 редакциях) и «Жития пророков» (*Prophetarum vitae* - BHG, N 1586), где говорится, что И., распиленный на 2 части царем Манассией, был погребен под дубом у источника *Ен-Рогел* (на юго-вост. окраине Иерусалима, немного южнее соединения *Еннумовой долины* с Кедром), а затем его тело было перезахоронено в благодарность за чудо изведения пророком воды в Силоаме недалеко от этого источника, близ царских гробниц и позади могил священнослужителей (к югу от Иерусалима) (*Vitae prophetarum.* Lpz., 1907. P. 8-9, 40-43, 60-61). Эти сведения были включены в «Пасхальную хронику» (*Chron. Pasch.* Vol. 1. P. 290-292), в визант. Синаксари (Синаксарь К-польской ц., кон. X в. - SynCP. Col. 665-667; Минологий имп. Василия II, кон. X - нач. XI в. - PG. 117. Col. 444) и во вторичную версию «Греческой легенды» И. (Paris. gr. 1534, XI-XII вв.), где они следуют за основной частью, которая представляет собой сокращенную переработку апокрифического «Вознесения пророка Исаии» (BHG, N 958).

Арм. автор VII - нач. VIII в. Анастас Вардапет упоминает о монастыре Норавапк, который «находится около могилы пророка Исайи, в той же стороне, где Масличная гора» (*Тер-Мкртичан Л. Х. Армянские источники о Палестине V-XVIII вв.* М., 1991. С. 94).

Тем не менее о могиле И. существовали и др. предания, зафиксированные паломниками. Так, Антонин из Плаценции (70-е гг. VI в.) указывает «место, где Исаия распилен пилою и поживает» вблизи Елевферополя (*Anon. Placent. Itinerarium.* 32 // CCSL; 175. P. 145 (рус. пер.: Путник Анонима из Плаценции кон. VI в. / Изд., пер. и объяснил: И. В. Помяловский // ППС. 1895. Т. 13. Вып. 3(39). С. 41)). Неизвестно, в какое время и при каких обстоятельствах мощи И. оказались в Панеаде (Кесарии

Филипповой), откуда они в сер. V в. были перенесены в К-поль, в ц. св. Лаврентия. Перенесение мощей И. в К-поль состоялось, согласно «Историческому синопсису» Георгия Кедрина, на 35-м году правления имп. Феодосия II Младшего (*Cedrenus. Comp. hist. Vol. 1. P. 600*), т. е. в 442/3 г. В «Хронике» Георгия Амартола это событие относится к правлению имп. Маркиана (*Georg. Mon. Chron. // PG. 110. Col. 756*). В отличие от хроник «Описание Константинополя» Псевдо-Кодина сообщает о перенесении мощей не из Панаэды, а из Иерусалима (*Patria CP. T. 2. P. 241*). Этот источник приписывает построение к-польских храмов св. Лаврентия и прор. Исаии супругам Маркиану (450-457) и Пульхерии (450-453) (*Ibid. P. 241*). «Аноним Меркати» называет эти церкви стоящими вместе и говорит, что в ц. прор. Исаии «внутри алтаря лежит половина его тела» (Описание святынь К-поля в лат. рукописи XII в. / Пер.: Л. К. Масиель Санчес // Чудотворная икона в Византии и Др. Руси. М., 1996. С. 451). Антоний Новгородец ок. 1200 г. сообщает, что мощи пророка находились в посвященной ему церкви под престолом («под трапезою лежит» - Книга Паломник. С. 28). Здесь от мощей И. происходили чудеса (BHG, N 958f). Как подметили византилисты, эта святыня пользовалась почитанием в различных слоях общества (*K[azhdan] A. e. a. Isaiah // ODB. Vol. 2. P. 1013*): среди исцеленных названы протоспафарии Михаил и Константин, знатная дама Евпраксия, мон. Георгий, меняла Николай, виноградарь Константин, рыбак Иоанн. Описания 19 исцелений внесены в Минологий за май Bodd. Baroc. 240, XII в. (*Delehaye H. Synaxarium et Miracula S. Isaiae prophetae // AnBoll. 1924. Vol. 42. P. 257-265*). К мощам И. приезжали из провинции (напр., из Фракии и из Пафлагонии). Особенностью кратких синаксарных житий является ошибочное наименование И. дядей царя Манассии (*SynCP. Col. 665; PG. 117. Col. 444*). В Императорском Минологии содержится Похвала И., приписываемая свт. Иоанну Златоусту (BHG, N 958g). Древнейшим из агиографических сочинений на лат. языке, посвященных И., является составленный Потамием, еп. Лиссабонским, в сер. IV в. с опорой на апокрифическое «Вознесение пророка Исаии» «Трактат о мученичестве пророка Исаии» (PL. 8. Col. 1415-1416; CCSL. 69. P. 197-203). Часть честной главы И. хранится в мон-ре Хиландар на Афоне; по сведениям, собранным болландистами, частицы мощей И. находились в кафедральном соборе в Бриндизи, в ц. св. Гереона в Кёльне, в мон-ре Санто-Стефано и ц. Сан-Джованни ин Монте в Болонье.

Память И. праздновалась в Византии 9 мая. В этот день, согласно Типикону Великой ц. (*Mateos. Typicon. T. 1. P. 284*) и Синаксарю К-польской ц. (*SynCP. Col. 667*), торжественная служба в честь пророка совершалась в ц. св. Лаврентия. В греч. стишных Синаксарях память И. отмечается также 25 янв. с указанием на местонахождение его мощей - «близ св. Лаврентия» (*SynCP. Col. 423*). Видимо, эта дата связана либо с перенесением мощей И. со Св. земли в К-поль, либо с днем освящения церкви, построенной в столице в честь пророка. В груз. календарях V-VIII вв., ориентированных на древнейший Иерусалимский Святогробский Типикон, празднования в честь И. встречаются значительно чаще. Они совершались в разных церквях Иерусалима: 5 мая - память И. вместе со святыми Миной и Фокой в ц. вмч. Мины, построенной Вассой, приближенной имп. Евдокии (после 444) (*Кекелидзе. Канонарь. С. 112; Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. P.*

64; *Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 8*); 9 мая - память И. вместе со св. Иоанном Предтечей, с апостолами Петром, Павлом, Иоанном Богословом, Филиппом, Фомой и др. святыми в ц. Учеников на Елеоне, построенной равноап. Еленой (*Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 65; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 10*); 3 июня - память св. Иоанна Предтечи, И., мучеников Иулиана, Тимофея, Мавра (Мавриана) и др. в ц. мч. Иулиана на Елеоне, построенной Флавией ок. 454/5 г. (*Кекелидзе. Канонарь. С. 115; Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 70; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 13*); 16 июня - обретение или положение мощей И. в ц. вмч. Мины (*Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 73; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 16*); 17 июня - память пророков И. и Амоса в храме Гроба Господня (*Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 73*); 6 июля - память И. в одной из церквей, построенных Меланией (Старшей или Младшей) на Елеоне (*Кекелидзе. Канонарь. С. 119; Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 77; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 20*); 21 июля - память пророков Иеремии и И. в храме Гроба Господня (*Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 80*); 25 авг.- положение мощей И., память пророков Захарии, Даниила и 3 вавилонских отроков в храме, построенном Иерусалимским патриархом свт. Ювеналием (422-458) (*Ibid. Р. 86; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 30*); 22 сент.- положение мощей апостолов Петра, Павла, И., память святых Георгия, Фирса, Фоки в ц. прп. Исихия, пресв. иерусалимского (V в.) (*Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 91*); 2 окт.- память апостолов Петра, Павла, Андрея, Филиппа, Фомы, пророков И., Захарии, вмч. Пантелеимона и др. мучеников в ц. вмч. Прокопия, построенной, видимо, в VI в. к югу от Иерусалима (*Ibid. Р. 94; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 41*); 15 окт.- память св. Иоанна Предтечи, пророков И., Иезекииля и Даниила, 3 вавилонских отроков, Иосифа Прекрасного в ц. мч. Иулиана, построенной Флавией (*Кекелидзе. Канонарь. С. 138; Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 97; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 44*); 30 или 31 окт.- память И. и святых Мины и Фоки в ц. вмч. Мины, построенной Вассой (*Кекелидзе. Канонарь. С. 141; Garitte. Calendrier Palestino-Georgien. Р. 101; Tarchnischvili. Grande Lictionnaire. Т. 2. Р. 48*); 14 нояб.- память св. Иоанна Предтечи, И., мч. Вакха, архангелов Михаила и Гавриила в церкви, построенной неким Аффонием близ Гефсимании (*Кекелидзе. Канонарь. С. 142*).



Видение пророков Исаии и Иезекииля. Икона. XVI в. (ГММК)

К одной из вышеперечисленных дат - 6 июля - приурочивают память И. лат. Мартиролог Беды Достопочтенного VIII в. (PL. 94. Col. 967) и вслед за ним Римский Мартиролог XVI в. (MartRom. Comment. P. 272), а также арм. Синаксарь IX-X вв. (Conybeare F. C. Rituale Armenorum. Oxf., 1905. P. 526). В арм. Синаксаре Тер-Исраэла память И. содержится под 2 датами: 9 мая и 6 июля (Le Synaxaire arménien de Ter Israël / Éd. G. Bayan. P., 1930. P. 427. (PO; T. 21. Fasc. 4); Ibid. P., 1929. P. 674-675. (PO; T. 21. Fasc. 5)). В совр. арм. календаре основное празднование в честь И. совершается в четверг после Преображения Господня (переходящий праздник).

В календаре правосл. общины Хорезма рубежа X и XI вв., сохранившемся в составе соч. «Хронология древних народов» (или «Памятники минувших поколений») мусульм. энциклопедиста аль-Бируни (973-1048), память И. помимо 9 мая указана также 16 авг. вместе с памятью пророков Иеремии, Захарии и Иезекииля (Martyrologues et ménologies orientaux / Éd., trad. R. Griveau. P., 1914. P. 307, 310. (PO; T. 10. Fasc. 4)).

В копто-араб. Синаксаре и Минологиях память И. отмечается 6 тута (3 сент.) (SynAlex. Vol. 1. P. 234-235; Les Ménologies des Évangélistes coptes-arabes / Éd. F. Nau. P., 1913. P. 187. (PO; T. 10. Fasc. 2)), в сиро-яковитских Минологиях - 3 сент. и 9 мая (Un Martyrologe et douze Ménologies syriaques / Éd. F. Nau. P., 1912. P. 85, 121. (PO; T. 10. Fasc. 1)). У маронитов в рукописном календаре XVII в. совместная память И. и прор. Иезекииля указана под 3 апр. (Martyrologues et ménologies orientaux. P., 1914. P. 351. (PO; T. 10. Fasc. 4)).

Лит.: ActaSS. Iul. T. 2. P. 250-252; *Сергий (Спасский)*. Месяцеслов. Т. 2. С. 136; Т. 3. С. 172-173; *Spadafora F.* Isaia, profeta: Culto // BiblSS. T. 7. Col. 939-940; *Janin.* Églises et monastères. P. 139-140; *Meinardus O. F. A.* A Study of the Relics of Saints of the Greek Orthodox Church // Oriens Chr. 1970. Bd. 54. S. 194; *Conti M.* The Life and Works of Potamius of Lisbon: A Biographical and Literary Study with English Transl. and a Complete Comment. on the Extant Works of Potamius. Turnhout, 1998; *Adkin N.* Potamius of Lisbon, «De Martyrio Isaiae Prophetæ» 1: «Periugerum fidiculae» // Euphrosyne. N. S. Olisipone, 2000. Vol. 28. P. 369-373; *idem.* Potamius of Lisbon, «De Martyrio Isaiae Prophetæ» Again // Helmantica. Salamanca, 2005. Vol. 56. P. 99-103; *Verheyden J.* The Greek Legend of the Ascension of Isaiah // Philomathestatos: Studies in Greek and Byzantine Texts Presented to J. Noret for his 65th Birthday / Ed. B. Janssens e. a. Leuven etc., 2004. P. 671-700. (OLA; 137).

О. В. Л.

В славянской традиции



Прор. Исаия. Роспись ц. праведных Иоакима и Анны (Кралевоу ц.) в мон-ре Студеница, Сербия. 1314 г.

Слав. перевод частично утраченного в греч. варианте апокрифа «Видение пророка Исаии» иногда включался в четьи сборники под 9 мая (днем памяти пророка), напр.: в Успенский сборник XII в. (ГИМ. Усп. № 4), в Драголов сборник кон. XIII в. (НБС. № 651), в полемический сборник XIV в. (Ath. Chil. Slav. N 474. Fol. 380-384), в серб. Четью-Минею на дек.-январ. с дополнениями XVI в. (ГИМ. Хлуд. № 195. Л. 348-352; изд.: *Иванов Й.* Богомилски книги и легенди. София, 1925. С. 131-164), в серб. Четью-Минею на дек.-авг. XIV в. (Загреб. Архив ХАЗУ. IIIc22. Р. 257-260r) и др.

На основе «Видения пророка Исаии», «Видения пророка Даниила» и Псевдо-Мефодия в Болгарии, вероятно, в 70-х гг. XI в. было составлено оригинальное историко-апокалиптическое «Сказание пророка Исаии», в основу сюжета которого легло описание битвы между болгарами и византийцами (*Каймакова М.* Българска средновеков. историопис. София, 1990. С. 27, 48-49; *Тъпкова-Заимова В., Милтенова А.* Историко-апокалиптичната книжнина във Византия и в средновеков. България. София, 1996. С. 139-160). Оно сохранилось в неск. списках, старший - XV в. (Собр. мон-ря Николяц. № 52). Во 2-й пол. XIII в. в Болгарии было составлено соч. «Видение пророка Исаии о последних временах», к-рое отражает внешнеполитические события в стране в 1-й пол. XIII в. и негативную оценку сближения Византии и Руси (*Николов А.* Из византийската историческа топка: «Българи - скити», «славяни - скити» // *Българите в Северното Причерноморие: Изслед. и мат-ли.* Вел. Търново, 2000. Т. 7. С. 248. Бел. 74).

М. М. Розинская

В раввинистическом иудаизме

Ветхозаветная традиция связывает И. с родом царя Давида: отец И. Амос (Ис 1. 1), отождествляемый здесь с пророком, был братом царя Амасии (ср.: Вавилонский Талмуд. Сота 10b; Мегилла. 10b), а И. стал тестем царя Езекии (ср.: Вавилонский Талмуд. Берахот. 10a). Составители мидрашей часто превозносят авторитет И. по отношению к др. пророкам: он изрек больше пророчеств, чем др. пророки (Песикта Раббати. 33. 3); все пророки принимали пророчества от др. пророков (ср.: Числ 11. 25; 4 Цар 2. 15), только И.- из «уст Всевышнего», как сказано в Ис 61. 1 (Вайикра Рабба. 10. 2). Это превосходство И. связывается с видением в храме (традиция частично сохранена и блж. Иеронимом (*Hieron.* In Is. III 6. 5; ср.: *Ginzberg L.* Die Haggada bei den Kirchenvätern: Der Kommentar des Hieronymus zu Jesaja // *Jewish Studies in Memory*

of G. A. Kohut. N. Y., 1935. P. 284). Так, все, что было открыто прор. Иезекиилю, видел и И., но последний сообщает лишь часть открытого ему в храме Господом (Вавилонский Талмуд. Хагига. 13b).

В Талмуде и мидрашах И. иногда сопоставляется с Моисеем. Оба считаются «величайшими пророками Израиля» (мидраш Деварим Рабба. 2. 4). Не отвергая приоритета Синайского откровения и Торы (ср., напр.: Шемот Рабба. 42. 8; Деварим Рабба. 8), различные предания столь высоко оценивают И. потому, что связывают его именно с этим откровением. Примером проповеди И. иногда обосновывают мнение о том, что все, что пророки когда-то проповедовали, уже было дано на Синае (мидраш Танхум: Йитро. 11 со ссылкой на Втор 29. 15; ср.: *Montefiore C. G., Loewe H. A Rabbinic Anthology. L., 1938. P. LXVIII*). Если в апокрифе «Вознесение пророка Исаии» противники И. упрекают его в том, что он претендует на авторитет больший, чем у Моисея (Asc. Is. 3. 8-9), то в одном из мидрашей говорится, что Манассия приказал казнить И., потому что И. «говорил с Богом, как Моисей, лицом к лицу» (Песикта Раббати. 4. 3; ср.: Иерусалимский Талмуд. Санхедрин. X 2. 28с).

Традиция, поддерживающая сведения о мученической кончине пророка, зафиксирована также в Талмуде. Пророк был обвинен в противоречии закону Моисея (Вавилонский Талмуд. Йевамот. 49b). И. пытался скрыться. По молитве пророка кедр чудесным образом скрывает его, но дерево перепиливают, и пророк погибает (ср. также: Вавилонский Талмуд. Санхедрин. 103b). В Иерусалимском Талмуде об этом говорится более подробно. В трактате Санхедрин (X 2. 28с) уточняется, что слова о пролитой Манассией «невинной крови» (4 Цар 21. 16) - это указание на мученическую смерть И. Ранняя стадия развития предания может быть отражена в одной из глосс в Таргуме Ионатана к Ис 66. 1 (*Grelot P. Deux tosephthas targoumiques inédites sur Is. 66 // RB. 1972. Vol. 79. P. 525-527, 532-535*): спрятавшийся в дереве И. перепилен железной пилой.

К. В. Неклюдов

В мусульманской традиции

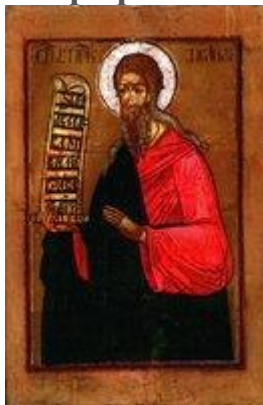
И. (араб. Шайа/Ашайа) не упоминается в Коране, однако при толковании 4-го стиха XVII суры мусульм. экзегеты обращались к его образу. В т. н. историях пророков, в частности у ат-Табари (ум. в 923), излагаются основные этапы пророческой деятельности И.: предсказание смерти царя Зедекии (библ. Езекия), пророчество о продлении жизни царя во время осады Иерусалима Синаххерибом, предупреждение о наказании израильтян, отступивших от Бога после смерти царя, и последовавшее за этим убийство И. Кончина И. описывается в согласии с иудейской традицией: спасаясь от единоплеменников, И. спрятался внутрь дерева, но шайтан (сатана) показал им край его одежды, и они перепилили И. вместе с деревом.

В исламе И. выступает как пророк, предвозвестивший пришествие Исы (Иисуса) и Мухаммада. Эта тенденция (при сохранении исторической рамки повествования) наблюдается уже в I в. хиджры (сочинение, вероятно принадлежащее Вахбу ибн Мунаббиху из Йемена; *Déclais J.-L. Un récit musulman sur Isaïe. P., 2001*) и сохраняется в совр. полемической лит-ре (напр., в сочинении *Ам-Тахави Мухаммада Иззата Исмаила*. «Мухаммад, пророк ислама, в Торе, Евангелии и Коране». [Каир], 1972 (на араб. яз.)).

С. А. Мусеева

Лит.: Бухарев А. М. Св. прор. Исаия: Очерк его времени, пророческое служение и книга. М., 1864; Юнгеров П. А. Жизнь прор. Исаии и совр. ему полит. состояние царств языческих и иудейского // ПС. 1885. Ч. 2. № 7. С. 381-408; Властов Г. К. Свящ. летопись первых времен мира и человечества. СПб., 1898. Т. 5: Пророк Исаия: Вступление и толкования. 2 ч.; Михаил (Лузин), еп. Библейская наука. Тула, 1901. Кн.: Св. прор. Исаия и книга его пророчеств; Leclercq H. Isaïe // DACL. 1926. Fasc. 74/75. Col. 1577-1582; Gaster M., Heller B. Beiträge zur vergleichenden Sagen- und Märchenkunde: Der Prophet Jesajas und der Baum // Monatsschrift f. Geschichte u. Wiss. d. Judentums. Breslau, 1936. Bd. 80. S. 32-52, 127-128; Hoenerbach W. Isaias bei Tabar // Alttestamentliche Studien: Fr. Nötscher zum 60. Geburtstage / Hrsg. H. Junker, J. Botterweck. Bonn, 1950. S. 98-119; Rad G., von. Theologie des AT. Münch., 1960, 1984. Bd. 2: Die Theologie der prophetischen Überlieferungen Israels; Childs B. S. Isaiah and the Assyrian Crisis. L., 1967; Becker J. Isaias: Der Prophet u. sein Buch. Stuttg., 1968; Dietrich W. Jesaja u. die Politik. Münch., 1976; Spieckermann H. Juda unter Assur in der Sargonidenzeit. Gött., 1982; Bickert R. König Ahas u. der Prophet Jesaja: Ein Beitrag zum Problem des syr.-ephraimitischen Krieges // ZAW. 1987. Bd. 99. N 3. S. 361-384; Koch K. Die Profeten. Stuttg., 1987. Bd. 1: Assyrische Zeit; Rippin A. Sha(?)l'squo;ya. // EI. Vol. 9. P. 382-383; *idem*. Isaiah // Encyclopaedia of the Qur'an. Leiden, 2002. Vol. 2. P. 562-563.

Гимнография



Прор. Исаия. Икона. 2-я пол. XVII — 1-я треть XVIII в. (РГИАХМЗ)

В древнем иерусалимском Лекционарии V-VIII вв., сохранившемся в груз. переводе, память И. отмечается неоднократно. Самостоятельно И. упоминается 16 июня и 6 июля (*Tarchnischvili*. Grand Lectionnaire. Т. 2. Р. 16, 20); богослужебное последование включает общие пророку прокимен и аллилуиарий, чтения: Ис 6. 1-10, Рим 10. 1-13, Лк 4. 14-22 (6 июля назначается др. Евангелие - Мф 23. 23-33). Память И. также отмечается 5 и 9 мая, 3 июня, 25 авг., 2, 15 и 31 окт. (*Ibid*. Р. 8-10, 13, 30, 44, 48) совместно с памятьми апостолов, Иоанна Предтечи и др. ветхозаветных пророков, вмч. Мины; в эти дни на литургии назначается чтение Ис 6. 1-10.

В Типиконе Великой ц. IX-XI вв. (*Mateos*. Турисон. Т. 1. Р. 284) память И. отмечается 9 мая без богослужебного последования.

В Студийско-Алексиевском Типиконе 1034 г. память И. не отмечается, однако в рукописных слав. Минеях студийской традиции (напр., ГИМ. Син. № 166, XI-XII вв.; см.: Горский, Невоструев. Описание. Отд. 3. Т. 2. С. 61) 9 мая содержится служба И. и мч. Христофору; святым назначается общий канон, И. также посвящены 4 стихиры, кондак и седален. Аналогичное богослужебное последование (за исключением кондака) назначается И. в Евергетидском Типиконе 2-й пол. XI в. (Дмитриевский. Описание. Т. 1. С. 453). В Мессинском Типиконе 1131 г. (Arranz. Typicon. P. 151) указан отпустительный тропарь И. Τοῦ προφήτου σου Κύριε τὴν μνήμην (**Проро́ка твоегѡ пѧмать гдѧ:**).

В одной из ранних сохранившихся редакций Иерусалимского устава (Sinait. gr. 1094, XII-XIII вв. (Lossky. Typicon. P. 214)) И. назначается отпустительный тропарь 4-го гласа Ἦ σελτὴ τοῦ προφήτου σου πανήγυρις (**Чтнѡе прѡ́ка твоегѡ торже́ство:**). В первопечатном греч. Типиконе 1545 г. указан тот же отпустительный тропарь И., что и в Мессинском Типиконе, а также кондак И. Τῆς προφητείας τὸ χάρισμα (**Прѡ́чества дарова́нїе:**).

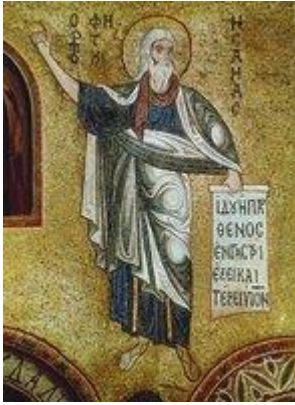
Согласно первопечатному московскому Типикону 1610 г., 9 мая служба И. и мч. Христофору поется на повечерии, поскольку в этот же день совершается всенощное бдение в честь перенесения мощей свт. Николая Мирликийского; И. назначаются те же отпустительный тропарь и кондак, что и в первопечатном греч. Типиконе. Аналогичные указания содержатся в дониконовских печатных Типиконах 1633 и 1641 гг. В исправленном издании Типикона 1682 г. и последующих изданиях 9 мая служба И. и мч. Христофору стала помещаться «под числом», отпустительный тропарь и кондак И. остались без изменений.

Последование И., содержащееся в совр. богослужебных книгах, включает: отпустительный тропарь 2-го гласа Τοῦ Προφήτου σου Ἠσαΐου τὴν μνήμην Κύριε (**Проро́ка твоегѡ ѡсаїѧ пѧмать гдѧ:**); кондак 2-го гласа: Τῆς προφητείας τὸ χάρισμα (**Прѡ́чества дарова́нїе:**) с икосом; канон (общий И. и мч. Христофору) авторства

Феофана без акростиха 4-го гласа, ирмос: Ἀἰσομαί σοι Κύριε (**Воспою тѣбѣ гдѧ:**), нач.: Θωτίσόν με Κύριε (**Просвѣті мѧ гдѧ**); цикл стихир-подобнов; седален (разные в греч. и слав. Минеях).

По рукописям сохранились песнопения И., не вошедшие в совр. богослужебные книги: 2 стихиры-подобна (РНБ. Соф. № 202. Л. 41 об.- 42 об., XI в.- см.: Новгородская служебная Минея на май, XI в.: (Путятин Минея): Текст, исслед., указатели / Отв. ред.: В. М. Марков. Ижевск, 2003. С. 342), дополнительный икос (Амфилохий. Кондакарий. С. 183).

Е. Е. Макаров
Иконография



Прор. Исаия. Мозаика ц. Санта-Мария дель Аммиральо (Марторана) в Палермо, Сицилия. 1146–1151 гг.

Одно из самых ранних изображений И.- на мозаике ц. Сан-Витале в Равенне (546-547), где он представлен старцем в белых одеждах, с густыми седыми волосами, длинными прядями, падающими на плечи, со свитком в руках, с золотым нимбом. На мозаике кафоликона мон-ря вмц. Екатерины на Синае (550-565) И. изображен в медальоне как молодой пророк с шапкой коротких черных курчавых волос и окладистой бородкой. Изображения пророков И. и Давида фланкируют сцену «Исцеление двух слепых в Иерихоне» в Синопском Евангелии (Paris. Suppl. gr. 1286. Fol. 29, VI в.); текст на свитке (Ис 35. 5), к-рый держит И., комментирует сцену из НЗ. Он показан юным, безбородым, в белом хитоне с клавом на рукаве и в желтовато-охристом гиматии. На миниатюрах из Россанского кодекса (Архиепископский музей в Россано, VI в.), построенных по сходной схеме (т. е. на них, как и на миниатюрах из Синопского Евангелия, тексты на свитках в руках у пророков являются аллюзией на представленную на том же листе новозаветную сцену), он дважды изображен юным, с коричневыми волосами и совсем короткой бородой (Fol. 1, 2) и дважды седым, с вьющимися волосами и короткой курчавой бородой (Fol. 3v, 5).

В более поздних памятниках И. бывает представлен как старец с длинными, как правило, волнистыми волосами, спускающимися на плечи прядями, с сужающейся книзу широкой бородой, в хитоне и гиматии. Часто в произведениях визант. искусства на хитон И. нашит клав, что свидетельствует о его благородном происхождении. В рус. памятниках И. изображали с темными волосами, тронутыми сединой. Правая рука пророка перед грудью в именословном благословении или поднята вверх, как на мозаике купола Еммануила в соборе Сан-Марко в Венеции (кон. XII в.). Атрибут И., согласно иконописным подлинникам, - лжица, к-рая на иконах встречается довольно редко (напр., на иконе «Богоматерь с пророками» 1-й пол. XV в. из Галереи Академии в Венеции). Однако более популярным его атрибутом являются клещи с горящим углем, что связано с видением И. Так, на иконе «Богоматерь Киккотисса, с пророками и избранными святыми» (1-я пол. XII в., мон-рь вмц. Екатерины на Синае) крупно изображен серафим, к-рый протягивает И. клещи с горящим углем. Др. примеры данной иконографии - миниатюра из Христианской топографии Космы Индикоплова (Vat. gr. 699. Fol. 72v, посл. четв. IX в.); икона «Прор. Исаия» из пророческого ряда иконостаса Рождественского собора

новгородского Антониева мон-ря (сер. XVI в., НГОМЗ); икона-складень «Похвала Богоматери» (ок. 1471 г., ГММК).



Прор. Исаия. Клеймо иконы «Богоматерь Киккотисса, с пророками и праотцами». 1-я треть XII в. (мон-рь вмц. Екатерины на Синае)

В ранне- и средневизант. период И. часто изображали стоящим фронтально. Позже на мозаиках ц. Панагии Паригоритиссы в Арте, Греция (ок. 1290) и купола мон-ря Богоматери Паммакаристос (Фетхие-джами) в К-поле (ок. 1315) он представлен в движении, а в росписи новгородской ц. Успения Богородицы на Волотовом поле (1363) исследователи отмечают необычайную изогнутость фигуры, сравнивая ее с пружиной. По иконографии образ И. схож с изображениями прор. Иезекииля.

В храмовой декорации образ И. помещается среди изображений др. пророков в верхних зонах храма: в куполе (в росписи церкви мон-ря Богоматери Перивлепты в Мистре, Греция, 2-я пол. XIV в.), в световом барабане (на мозаиках: ц. Санта-Мария дель Аммиральо (Марторана) в Палермо, Сицилия, 1146-1151, ц. Панагии Паригоритиссы в Арте, ок. 1290, мон-ря Богоматери Паммакаристос (Фетхие-джами) в К-поле, ок. 1315; на фресках: ц. праведных Иоакима и Анны (Кралевој) мон-ря Студеница, Сербия, 1314, ц. св. Никиты близ Скопье (созданы до 1316 и поновлены в 1483-1484), ц. вмч. Феодора Стратилата на Ручью в Вел. Новгороде, 1378), на подпружных арках (в росписи ц. Рождества Христова на Красном поле близ Вел. Новгорода, 90-е гг. XIV в.), в люнетах (на мозаике ц. Сан-Витале в Равенне, 546-547). В нижней части стены нефа - на мозаике собора Сан-Марко в Венеции - вместе с пророками Давидом, Соломоном и Иезекиилем по сторонам образа Богоматери, 1-я пол. XIII в. И. обычно представлен в паре с прор. Иеремией (напр., в ц. Сан-Витале).

Изображение И. часто встречается в книжной миниатюре, прежде всего в иллюстрациях книг пророков с комментариями. Напр., в рукописи Vat. gr. 755 (2-я пол. X в.) есть 3 изображения И. (с 4 медальонами с погрудными изображениями отцов Церкви по сторонам от его фигуры (Л. 1); между персонификациями Ночи и Зари (Л. 107); в сцене мученичества (Л. 225)). На миниатюре из рукописи 1489 г. (РГБ. Ф. 173/1. № 20. Л. 20 об.) И. представлен перед началом своей книги в рост, со свитком в левой руке.



Пророки Исаия и Иеремия. Мозаика ц. Панагии Паригоритиссы в Арте, Греция. Ок. 1290 г.

Полнофигурные изображения И., как правило, иллюстрируют Песнь И. в Псалтирях (напр., в Парижской Псалтири ок. сер. X в.- Paris. gr. 139. Fol. 435v; в Бристольской Псалтири ок. 1000 г.- Lond. Brit. Lib. Add. 40731. Fol. 252; в Псалтири, созданной до 1074 или в 80-х гг. XI в.- РНБ. Греч. № 214. Л. 311 об.; в НЗ с Псалтирью 30-40-х гг. XIV в.- ГИМ. Греч. № 407. 504 об.). Изображение И. вместе с прор. Давидом или прор. Иезекииелем включалось в композиции, служащие иллюстрациями к вступительным текстам Евангелий в таких рукописях, как Четвероевангелия из Палатинской б-ки в Парме (Parma. Palat. 5. Fol. 5, ок. 1100) и из Национальной б-ки св. Марка в Венеции (Marc. gr. Z 540 (=557). Fol. 11v, 2-я четв. XII в.). На миниатюре со сценой «Вознесение» на фронтисписе Гомилий Иакова Коккиновафского (Vat. gr. 1162. Fol. 2v и Paris. gr. 1208. Fol. 3v, 2-я четв. XII в.) также помещены образы фланкирующих композицию пророков Давида и И. со свитками в руках; текст на свитке И.- Ис 63. 1.

Особое место занимает тема видения И., чаще встречающаяся на миниатюрах, напр. в Христианской топографии Космы Индикоплова (Vat. gr. 699. Fol. 72v): Иисус Христос изображен на троне в окружении серафимов, в правом нижнем углу - И. с ангелом, подносящим к его устам клещи с горящим углем. Кроме того, видение И. представлено на клеймах медных врат в Успенском (XVI в.) и Благовещенском (нач. XVI в.) соборах Московского Кремля, в Троицком соборе костромского Ипатиевского монастыря (90-е гг. XVI в.).



Прор. Исаия в молении, с персонификациями Ночи и Зари. Миниатюра из Парижской Псалтири. X в. (Paris. gr. 139. Fol. 435v)

Образ И. появляется в самых ранних пророческих рядах русских высоких иконостасов: напр., из Троицкого собора Троице-Сергиева мон-ря («Пророки Соломон и Исаия», 1425-1427, СПГИАХМЗ); из Преображенского собора г. Кашина (т. н. кашинский чин; «Прор. Исаия», сер. XV в., ГРМ); из Успенского собора Кириллова Белозерского мон-ря («Пророки Иезекииль, Исаия, Иона», ок. 1497, ГРМ); из собора Рождества Богородицы Ферапонтова мон-ря («Пророки Даниил, Иеремия, Исаия», ок. 1502, КБМЗ); из Софийского собора Вел. Новгорода («Прор. Исаия», 1509, НГОМЗ); из ц. в честь Чуда арх. Михаила в Хонех Чудова монастыря Московского Кремля («Прор. Исаия», 1626-1628, ГММК). И. всегда изображается близко к центру.

И. представлен на иконах разной иконографии вместе с Богородицею с Младенцем и пророками, напр. на иконах «Похвала Богородице» (сер. XVI в., ГРМ), «Достойно есть» (сер. XVI в., ГММК) и др.

И. изображается со скинней завета, как, напр., в ц. св. Николая в Куртя-де-Арджеш, Румыния (сер. XIV в.), где И. и Иеремия приближаются к скинии с дарами; он представлен также побиваемым вместе с ангелом войскою ассирийцев (в парекклисионе мон-ря Хора (Кахрие-джами) в К-поле, ок. 1316-1321).



Прор. Исаия. Роспись ц. Спаса на Нередице. 1199 г.

На свитке, к-рый держит И., чаще всего бывает написан фрагмент из Ис 7. 14: «Се, Дева во чреве приимет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил». Эта цитата встречается в большинстве мозаик и фресок IX-XII вв.: на несохранившейся мозаике юж. тимпана Софии К-польской (2-я пол. IX в.), в Палатинской капелле (ок. 1143-1146), в ц. Санта-Мария дель Аммиральо (1146-1151), в кафедральном соборе Санта-Мария Нуова в Монреале на Сицилии (1183-1189), в церквах Каранлык-килисе и Эльмалы-килисе (обе - 3-й четв. XI в.) в Гёреме в Каппадокии, в куполе Еммануила собора Сан-Марко в Венеции (кон. XII в.) и т. д. В виде исключения на мозаике монастыря Дафни (ок. 1100) на свитке И.- текст Ис 4. 2, а на мозаике предалтарного пространства собора в Монреале - Ис 61. 1, в мон-ре Хора и ц. Богородицы Паммакаристос - Ис 19. 1. Очень редко свиток в руках прор. И. свернут (напр., в росписи ц. Успения на Волотовом поле близ Вел. Новгорода) или отсутствует. На медных воротах со сценами видения И. к традиц. тексту добавлена цитата Ис 6. 1-8.



Богородица с Младенцем, с пророками Моисеем, Исаией, Иаковом, Аароном. Икона. 1651 г. (мон-рь в мц. Екатерины на Синае)

В иконописном подлиннике новгородской редакции кон. XVI в. под 9 мая И. описан так: «Аки Илия пророк. Сед, риза санкирь, испод лазорь; в свитце глаголет: «Правде научитесь живущие на земли»» (С. 29). В подлиннике С. Т. Большакова описание облика И. помещено между описаниями пророков Моисея и Наума: «Сед, аки Андрей апостол, верх риз дичь, испод киноварь, в свитке пишет. Се, Дева во чреве приимет и родит Сына, и нарекут имя Ему Еммануил» (*Большаков. Подлинник иконописный. С. 11*). В подлиннике Г. Д. Филимонова под 9 мая об И. сказано: «...подобием стар и сед, брадою и власы аки Илия пророк, ризы пророческия, верхняя санкирная, испод лазоревая, в руке свиток, а в немъ написано: «се, Дева во чреве зачнет и родит Сына, и нарекутъ имя Еммануил: еже есть сказано, с нами Бог»» (*Филимонов. Иконописный подлинник. С. 339*). В греч. иконописном подлиннике - Ерминии иером. Дионисия Фурноаграфиота (ок. 1730-1733) - И. упоминается неск. раз. В части «Как изображается Ветхий Завет» описаны сцены «Видение пророка Исайи» и «Пророк Исайя претранный пилою» (Ерминия ДФ. Ч. 2. § 105-106. С. 549); в параграфе о св. пророках, об их внешнем виде и о пророчествах он описан как «старец с длинной бородой, говорит: слыши небо, и внуши земле, яко Господь возглагола» (Там же. § 132. № 6. С. 562). В части «Как изображается Новый Завет» о нем сказано в главах «Как изображаются праздники Богородичные»: «Исайя держит лжицу и говорит на хартии: азъ же лжицу угленосную преднарекохъ Тя, Чистая, и Престоль Царя» (Там же. Ч. 3. Гл. 5. № 10. С. 557) - и «Как изображаются страдания мучеников каждого месяца всего года»: «Старець, был распиленъ деревянною пилою» (Там же. Гл. 22. С. 417).